

## HOSPITALITI RUMAH KEDIAMAN DAN INTERAKSI SOSIAL: PERSPEKTIF FIQH

Zahari Mahad Musa

Fakulti Syariah & Undang-Undang, Universiti Sains Islam Malaysia, Negeri Sembilan, Malaysia.  
zahari@usim.edu.my

---

### ABSTRAK

Rumah kediaman bukan setakat ruang fizikal semata-mata, malah ia menjadi tempat bermulanya interaksi sosial dan pembinaan komuniti yang sejahtera. Hukum hospitaliti yang merujuk kepada layanan mesra tetamu merupakan sebahagian peraturan yang ditetapkan oleh syarak dan bermula di rumah kediaman. Artikel ini bertujuan menghuraikan hospitaliti tentang rumah kediaman dalam fiqh Islam. Garis panduan hospitaliti tentang rumah kediaman yang digariskan dapat memberi keseimbangan dalam kehidupan insan yang lestari iaitu melalui perlindungan hak privasi penghuni kediaman dan tuntutan sosial bermasyarakat iaitu hidup berjemaah. Selain daripada itu, tujuan artikel ini ialah melihat perubahan ijtihad dalam fiqh yang bersifat dinamik. Isu hospitaliti tentang rumah kediaman dipilih sebagai sampel kajian bagi menunjukkan perubahan sesuatu ijtihad dalam mengeluarkan hukum fiqh. Kajian dalam artikel adalah berbentuk kepustakaan yang menggunakan kaedah analisis data sebagai pendekatan yang utama. Fokus perbincangan adalah menganalisis nas-nas syarak iaitu al-Qur'an dan hadis Rasulullah SAW berkaitan isu perubahan ijtihad fiqh tentang hospitaliti rumah kediaman. Huraian juga akan tertumpu pada ijtihad ilmuan fiqh tentang isu ini. Kajian ini mendapati Islam menetapkan cara hidup yang seimbang demi kelestarian insan. Keseimbangan melalui peraturan hospitaliti berkaitan rumah kediaman dapat dilihat melalui beberapa perubahan ijtihad fiqh yang bersifat dinamik. Islam mengatur keseimbangan antara perlindungan hak privasi penghuni kediaman dan tuntutan sosial bermasyarakat pada satu-satu masa. Penerimaan adat setempat sangat diperlukan dalam perubahan ijtihad berkaitan amalan dan pelaksanaan hospitaliti berkaitan rumah kediaman.

**Kata kunci:** hospitaliti, rumah kediaman, fiqh, ijtihad

---

### PENDAHULUAN

Islam adalah agama universal yang melangkaui sempadan masa dan rantau geografi. Sejak lebih 1400 tahun, peraturan yang diwahyukan dalam Islam menjadi panduan hidup (*the way of life*) yang utuh dan relevan dalam mendepani perubahan dan cabaran semasa. Setiap peraturan yang digariskan memberi jaminan kepada kelestarian hidup insan. Ia mencakupi pelbagai pakej kehidupan termasuklah fizikal dan spiritual, dunia dan akhirat, personaliti diri dan persekitaran. Selain itu, peraturan yang digariskan dalam Islam tidak terbatas hanya kepada hubungan manusia sesama manusia, malahan merangkumi hubungan manusia dengan Tuhan dan hubungan manusia dengan alam persekitaran.

Salah satu hubungan penting sesama manusia yang dibincangkan dalam Islam ialah peraturan berkaitan hospitaliti atau perkara-perkara yang mempunyai hubungan yang rapat dengan layanan mesra kepada tetamu. Peraturan ini adalah sangat penting sehingga dikaitkan dengan asas keimanan seperti hadis Rasulullah SAW:

مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يُؤْذِ جَارَهُ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ

Maksudnya: Sesiapa yang beriman kepada Allah dan hari Akhirat, janganlah dia menyakiti jirannya. Sesiapa yang beriman kepada Allah dan hari Akhirat maka hendaklah memuliakan tetamu. Dan Sesiapa yang beriman kepada Allah dan hari

Akhirat maka hendaklah berkata yang baik atau berdiam diri.

(Al-Bukhariyy. Kitab: al-Adab, Bab: *man kana yu'min billahi wa al-yawm al-akhir*,  
no: 6018, 8/ 11)

Isu hospitaliti pada asalnya adalah seiring dengan rumah kediaman. Ini kerana, rumah kediaman bukan setakat ruang fizikal semata-mata, malah ia menjadi tempat bermulanya interaksi sosial dan pembinaan komuniti yang sejahtera. Rasulullah SAW menyifatkan rumah kediaman yang berkualiti dengan sifat yang luas merupakan salah satu tanda aras kebahagiaan hidup di dunia melalui hadis baginda:

مِنْ سَعَادَةِ الْمَرْءِ الْجَارُ الصَّالِحُ وَالْمَرْكَبُ الْهَنِيءُ وَالْمَسْكَنُ الْوَاسِعُ

Maksudnya: Diantara kebahagiaan individu ialah jiran yang baik, kenderaan yang selesa dan kediaman yang luas.

(Ahmad ibn Hanbal. Musnad al-Makkiyyin, bab: Nafi<sup>c</sup> ibn <sup>c</sup>Abd al-Harith, no: 15372,  
24/ 86)

Namun kini, hospitaliti merupakan suatu yang dikomersialkan kepada industri yang lebih besar tidak terhad kepada rumah kediaman peribadi semata-mata. Industri hospitaliti merangkumi penyediaan keperluan dan kelengkapan untuk melayani tetamu seperti perkhidmatan penginapan, makanan dan produk kesihatan serta senaman. Oleh itu, frasa hospitaliti telah sinonim dengan industri perhotelan dan rumah penginapan (Marcus L. Stephenson, 2014: 157).

Penulisan tentang hospitaliti yang sinonim dengan hukum bertamu (*ahkām al-diyāfah*) tidak wujud dalam satu bab atau tajuk khusus dalam karya fiqh klasik. Hal ini dapat diperhatikan melalui hasil analisis yang dilakukan oleh Isma'il Salim <sup>c</sup>Abd al-<sup>c</sup>Al (1992: 100-115) ke atas pembahagian bab fiqh menerusi lapan karya utama daripada lapan mazhab yang berbeza. Lapan karya fiqh klasik tersebut ialah kitab *al-Hidayah* oleh al-Marghinaniyy (wafat 593H) mewakili mazhab Hanafi, kitab *Mukhtasar Khalil* (wafat 767H) mewakili mazhab Maliki, kitab *al-Wajiz* oleh al-Ghazaliyy mewakili mazhab Syafie, kitab *Muntaha al-Iradat* oleh Ibn al-Najjar (wafat 792H) mewakili mazhab Hanbali, kitab *al-Mukhtasar al-Nafi<sup>c</sup>* oleh al-Huliyy (wafat 676H) mewakili mazhab Syiah Imamiah, kitab *al-Rawd al-Nadir* oleh al-Siyaghiyy (wafat 1221H) mewakili mazhab Zaydiyyah, kitab *al-Muhalla* oleh Ibn Hazm al-Zahiriyy (wafat 456H) mewakili mazhab Zahiriyyah dan kitab *Sharh al-Nayl wa Shifa' al-<sup>c</sup>Alil* oleh Atfaysh (wafat 1332H) mewakili mazhab Ibadiyyah.

Walau pun perkara ini tidak dibincangkan dalam bab khusus, namun ianya tidak mencatitkan perbincangan tentang hospitaliti atau hukum bertamu. Ini kerana perbincangan tentang perkara tersebut telah dihuraikan oleh ilmuan Islam melalui karya-karya berbentuk hadis dan akhlak. Antara karya yang membincangkan perbahasan *al-diyafah* ialah kitab *Ghidha' al-Albab fi Sharh Manzumah al-Adab* oleh Shams al-Din al-Safariniyy (wafat 1188H), kitab *al-Adab* oleh Abu Bakr al-Bayhaqiyy (wafat 458H), kitab *Sharh al-Sunnah* oleh Abu Muhammad al-Baghawiyy (wafat 516H), kitab *al-Adab al-Shar'iyah wa al-Minah al-Mar'iyah* oleh Ibn Muflih al-Hanbaliyy (wafat 763H) dan kitab *Ikram al-Dayf* oleh Abu Ishaq al-Harbiyy (wafat 285H) (Isma'il Shindiy, 2007).

## HOSPITALITI RUMAH KEDIAMAN DAN KEPENTINGANNYA

Perkataan hospitaliti diambil daripada bahasa Inggeris iaitu *hospitality* yang bermaksud layanan baik terhadap tetamu atau orang asing. Ia juga bermaksud segala kemudahan yang disediakan oleh sesuatu organisasi dari segi makanan, minuman dan kemudahan-kemudahan lain untuk pelawat

atau pelanggan. Hospitaliti ini berfungsi menjadikan tetamu, pelanggan atau hadirin merasa dialu-alukan dan merasa selesa (*New Oxford Dictionary*, 2012: 412).

Terminologi yang sinonim dengan hospitaliti dalam Islam ialah *ikram al-Dayf* (memuliakan tetamu) atau *husnu al-diyafah* (layanan baik). *Al-Diyafah* merujuk kepada kata kerja *dafa* yang bermaksud turun dan cenderung. Tetamu yang datang ke tempat orang lain disebut dengan istilah *dayf* kerana turun atau cenderung ke tempat yang baharu sama ada mendapat jemputan atau pun tidak (Sa<sup>adiyy</sup> Abu Jayb, 1988M/ 1408: 225). Hukum-hakam berkaitan *al-diyafah* tidak dibincangkan dalam bab fiqh secara khusus kerana peraturan tersebut dihuraikan secara berasingan di dalam karya-karya berbentuk hadis dan akhlak. Alasan penting yang menunjukkan peraturan tersebut mempunyai pertautan yang rapat dengan etika dalam Islam serta digariskan oleh banyak nas syarak primer iaitu al-Qur'an dan hadis Rasulullah SAW. Secara implisit, peraturan-peraturan berkaitan rumah kediaman sangat berkait rapat dengan ajaran Islam itu sendiri yang mengandungi elemen akidah, amalan dan akhlak (3A). Tauhid adalah tunjang kepada kehidupan manusia sama ada di luar atau di dalam rumah kediaman yang membina hubungan manusia dengan pencipta. Manakala amalan (*fiqh*) dan akhlak merupakan peraturan yang menentukan pengisian dan fungsi sesebuah rumah kediaman yang diberkati di dunia dan akhirat.

Oleh yang demikian, hospitaliti dalam Islam pada asalnya adalah berkenaan cara-cara memuliakan tetamu, sifat ramah tamah, menyediakan suasana selesa dan menggembarakan mereka dalam pergaulan. Asas penting dalam melaksanakan hospitaliti ialah mengalu-alukan sesuatu yang baik (*al-tarhib*) dan menghindarkan sesuatu yang dicela (*al-tarhib*), bertatasusila, sopan santun serta dengan penuh kemesraan mengikut panduan syarak dan dilakukan semata-mata kerana kesedaran akidah kepada Allah SWT. Perkara ini boleh berlaku di rumah kediaman atau tidak. Walau bagaimanapun, kepentingan memahami peraturan hospitaliti berkaitan rumah kediaman adalah sangat diperlukan kerana setiap manusia menghabiskan dua pertiga kehidupan seharian di rumah kediaman masing-masing. Justeru, kesedaran dan kesediaan tentang perkara ini seharusnya disemai di rumah kediaman masing-masing.

Hospitaliti dalam kehidupan manusia mempunyai sejarah yang panjang seiring dengan perbezaan kehidupan manusia dan kepelbagaian kondisi dan tempat. Nas syarak turut merekodkan peristiwa bertamu yang menunjukkan beberapa situasi hospitaliti kepada nabi-nabi terdahulu sebelum kedatangan Rasulullah SAW. Antaranya kisah tetamu Nabi Ibrahim a.s menerusi firman Allah SWT:

هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ فَرَأَى إِلَىٰ أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ  
سَمِينٍ فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ

Maksudnya: Sudahkah sampai kepadamu (Wahai Muhammad) perihal tetamu Nabi Ibrahim yang dimuliakan? Ketika mereka masuk mendapatkannya lalu memberi salam dengan berkata: "Salam sejahtera kepadamu!" ia menjawab: "salam sejahtera kepada kamu!" (sambil berkata dalam hati): mereka ini orang-orang yang tidak dikenal. Kemudian ia masuk mendapatkan ahli rumahnya serta dibawanya keluar seekor anak lembu gemuk (yang dipanggang). Lalu dihidangkannya kepada mereka sambil berkata: "Silalah makan".

Surah al-Dharyyat (51): 24-27

Amalan hospitaliti turut berlaku pada zaman Jahiliyah dan menjadi sebahagian adat masyarakat Arab yang diteruskan kesinambungannya selepas kedatangan Islam. Rasulullah SAW menyatakan perkara ini kepada al-Sa'ib ibn Abdillah:

يَا سَابِ أَنْظُرْ أَخْلَاقَكَ الَّتِي كُنْتَ تَصْنَعُهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَاجْعَلْهَا فِي الْإِسْلَامِ، أَقْرِ الصَّيْفَ، وَأَكْرِمِ الْيَتِيمَ، وَأَحْسِنِ إِلَى جَارِكَ  
Maksudnya: Wahai Sa'ib, lihatlah akhlak kamu yang telah dilakukan ketika jahiliyah, maka lakukanlah perkara tersebut dalam Islam. Layanlah tetamu, muliakanlah anak yatim dan berlaku baik kepada jiran kamu.

(Ahmad ibn Hanbal. Musnad al-Makkiyin, bab: al-Sa'ib ibn Abdillah, no: 15500. 24/258)

Rasulullah SAW merupakan ikon terbaik dalam memuliakan dan melayan tetamu. Sifat kasih sayang baginda tergambar dalam memberi makanan dan minuman, sentiasa memberi senyuman, penggunaan kata-kata yang baik dan terpilih, tidak ada tersirat nilai-nilai kasta, menyambut dan memuliakan tetamu mengikut kesesuaian pangkat dan kedudukan mereka dalam masyarakat. Kata-kata Khadijah sebagai isteri pertama baginda berkaitan sifat-sifat mulia Rasulullah SAW apabila turunnya wahyu ialah:

إِنَّكَ لَتَصِلُ الرَّحِمَ، وَتَحْمِلُ الْكَلَّ، وَتَكْسِبُ الْمَعْدُومَ، وَتَقْرِي الصَّيْفَ، وَتُعِينُ عَلَى نَوَائِبِ الْحَقِّ

Maksudnya: Sesungguhnya kamu menyambung silaturrahim, menanggung setiap bebanan (kesusahan), memberi rezeki atas perkara yang tiada, melayan tetamu dan menolong atas musibah mengikut kebenarannya.

(Al-Bukhariyy, bab: Bid' al-wahyi, no 3. 1/ 7)

Dari sudut yang lain, layanan mesra kepada tetamu dapat mengelakkan diri individu daripada penyakit kedekut dan bakhil. Rasulullah SAW bersabda:

بِرِّئْ مِنَ الشُّحِّ مَنْ أَدَّى الزَّكَاةَ، وَقَرَى الصَّيْفَ، وَأَعْطَى فِي النَّائِبَةِ

Maksudnya: Terhindar daripada sifat kedekut ialah mereka yang menunaikan zakat, melayan tetamu dan membantu ketika musbah.

(Al-Suyutiyy. Harf al-ba'. no: 10352. 11/104)

Walaupun status hadis di atas adalah lemah (*da'if*), namun perlakuan melayan tetamu masih termasuk dalam kategori kebaikan dan kebajikan menerusi firman Allah SWT iaitu:

لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ

Maksudnya: Bukanlah perkara kebajikan itu hanya kamu menghadapkan muka ke pihak timur dan barat, tetapi kebajikan itu ialah berimannya seseorang kepada Allah, hari akhirat, malaikat, kitab, dan sekalian Nabi; dan mendermannya seseorang akan hartanya sedang ia menyayanginya, - kepada kaum kerabat, dan anak-anak yatim dan orang-orang miskin dan orang yang terlantar dalam perjalanan, dan kepada orang-orang yang meminta, dan untuk memerdekakan hamba-hamba abdi; dan mengerjakan sembahyang serta mengeluarkan zakat; dan perbuatan orang-orang yang menyempurnakan janjinya apabila mereka membuat perjanjian; dan ketabahan orang-orang yang sabar dalam masa kesempitan, dan dalam masa kesakitan, dan juga dalam masa bertempur dalam perjuangan perang. Mereka itulah orang-orang yang benar (beriman dan mengerjakan kebajikan); dan mereka itulah juga orang-orang yang bertaqwa.

Surah al-Baqarah (2): 177

Tafsiran frasa “ابن السَّبِيلِ” menurut sebahagian ulama seperti Qatadah, Mujahid, Sa'īd ibn Jubayr, Abu Ja'far al-Baqir dan al-Dahhak ialah tetamu (al-Tabariyy. 2000M/ 1420H: 3/345; Ibn Kathir. 1999M/ 1420H: 1/487). Justeru, mereka juga sebahagian komuniti yang perlu diraikan menerusi peraturan hospitaliti dan layanan yang baik. Muhammad Nuh al-Qudah (2008M/ 1429H: 128) menyatakan bahawa hospitaliti melalui hukum bertamu merupakan mekanisme untuk merealisasikan masyarakat yang harmoni. Beliau menambah tiga kepentingan utama hospitaliti ialah menyuburkan semangat kasih sayang melalui amalan ziarah, mewujudkan sikap tolong menolong dan merehatkan jiwa serta perasaan menerusi perkongsiaan cerita antara dua pihak iaitu tuan rumah dan tetamu.

Hospitaliti rumah kediaman pada masa kini dilihat semakin penting dalam membina hubungan kejiwaan yang baik dalam sesebuah komuniti. Kejiwaan merupakan sebahagian agenda penting negara sehingga tercatat sebagai sebahagian fokus penting dalam Dasar Perumahan Negara (DRN) [2018-2025]. Dasar Perumahan ini menggariskan lima fokus utama dengan meletakkan fokus ketiga berkaitan kejiwaan iaitu memastikan kejiwaan yang berkualiti dan kohesif. Dua strategi telah diletakkan di bawah fokus ini iaitu pertama; menyediakan dan mengekalkan kemudahan dan perkhidmatan yang berkualiti di kawasan kejiwaan untuk menyokong kehidupan masyarakat. Manakala strategi kedua ialah memperkasa peranan dan semangat masyarakat dalam mengukuhkan kualiti persekitaran kejiwaan (Jabatan Perumahan Negara KPKT. 2018). Secara implisit, dasar perumahan yang baharu ini seiring dengan saranan hadis Rasulullah yang meletakkan kejiwaan yang baik sebagai salah satu kebahagiaan kehidupan seseorang di dunia.

## **PERSPEKTIF FIQH TENTANG HOSPITALITI RUMAH KEDIAMAN**

Isu hospitaliti berkaitan rumah kediaman merupakan sebahagian perbahasan ijtihad ilmunan Islam dan bukanlah suatu yang baharu. Terdapat pelbagai nas syarak tentang isu ini bagi menunjukkan kepentingan hospitaliti kepada kehidupan bermasyarakat. Isu ini juga tidak terlepas kepada perubahan ijtihad dalam beberapa aspek bagi mengambil kira dua faktor utama iaitu, kefahaman terhadap teks (nas syarak) dan konteks (adat setempat). Matlamat yang jelas ialah setiap peraturan berkaitan hospitaliti rumah kediaman yang disyariatkan adalah bersifat dinamik iaitu mengambil kira keperluan masyarakat tanpa menafikan tuntutan sesuatu nas.

### **Hukum Hospitaliti Rumah Kediaman**

Ilmunan fiqh membahagikan hukum hospitaliti berkaitan rumah kediaman kepada tiga kategori. Punca perselisihan pendapat adalah kerana perbezaan dalil antara tafsiran tuntutan yang menunjukkan suruhan wajib atau tidak. Perincian pendapat ulama adalah seperti berikut (Muhammad Nuh al-Qudah. 2008M/ 1429H: 121):

a. Hukum hospitaliti berkaitan rumah kediaman adalah sunat.

Pendapat ini merupakan pandangan yang dikemukakan oleh majoriti mazhab fiqh iaitu Hanafi, Maliki dan Syafie (Ibn 'Arabiyy. 2003M/ 1424H: 3/ 20, al-Nawawiyy. 1392H: 12/ 30). Mereka menyatakan hospitaliti merupakan sebahagian perlakuan baik tanpa membezakan kawasan geografi iaitu sama ada berlaku di desa, bandar atau yang melibatkan penempatan tetap mahupun sementara.

Antara dalil yang menjadi sandaran hukum ini ialah hadis Rasulullah SAW:

عَنْ أَبِي شُرَيْحٍ الْعَدَوِيِّ، قَالَ: سَمِعْتُ أُدْنَاهِي، وَأَبْصَرْتُ عَيْنَاهِي، حِينَ تَكَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ جَارَهُ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ صَيفَهُ جَارَتَهُ قَالَ: وَمَا جَارَتُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ:

يَوْمٌ وَلَيْلَةٌ، وَالصَّيْفَةُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ، فَمَا كَانَ وَرَاءَ ذَلِكَ فَهُوَ صَدَقَةٌ عَلَيْهِ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُتَمَلَّ خَيْرًا أَوْ لِيَصُمْتُ

Maksudnya: Abu Shurayh al-Adawiyy meriwayatkan dengan berkata: Aku mendengar dengan dua telingaku, melihat dengan dua mataku ketika Rasulullah SAW bersabda: Sesiapa yang beriman kepada Allah dan hari Akhirat maka hendaklah dia memuliakan jirannya. Sesiapa beriman kepada Allah dan hari Akhirat maka hendaklah memuliakan tetamu atas pemberiannya. Lalu Sahabat bertanya: Apakah pemberiannya wahai Rasulullah? Rasulullah bersabda: sehari semalam, dan bertamu selama tiga hari. Apa yang lebih selepas itu merupakan sedekah ke atasnya. Sesiapa beriman kepada Allah dan hari Akhirat maka hendaklah berkata yang baik atau berdiam diri.

(Al-Bukhariyy. *Kitab: al-Adab*, Bab: *man kana yu'min billahi wa al-yawm al-akhir*, no: 6019, 8/ 11)

Tafsiran hukum sunat berdasarkan hadis ini ialah penggunaan frasa yang tidak menjurus kepada wajib kerana bertamu merupakan sebahagian bentuk penghormatan semata-mata dan bukan satu bentuk hak. Rasulullah SAW juga menggunakan frasa “جائزته” yang membawa maksud pemberiannya. Hukum asal pemberian adalah sunat sahaja. Selain itu, memuliakan tetamu digandingkan dengan memuliakan jiran yang hukumnya adalah sunat secara ijmak (Isma'îl Shindiyy. 2007).

Dalil lain ialah perakuan Rasulullah SAW ke atas perbuatan sahabat. Imam al-Bukhariyy merekodkan hadis daripada Abu Sa'id al-Khudriyy yang menceritakan beberapa orang sahabat Rasulullah telah bermusafir dan singgah di salah sebuah kawasan komuniti Arab. Kehadiran mereka tidak dihiraukan oleh komuniti tersebut. Perlakuan komuniti tersebut diajukan kepada Rasulullah SAW, namun Baginda tidak mencela perbuatan tersebut. Perakuan ini menunjukkan layanan kepada tetamu bukanlah satu hak yang wajib ditunaikan.

b. Hukum hospitaliti adalah wajib mengikut tempoh iaitu sehari semalam. Tempoh kesempurnaan ialah selama tiga hari. Pandangan ini dikemukakan oleh mazhab Hanbali, al-Layth bin Saad, al-Shawkaniyy dan Ibn Hazm (Ibn 'Arabiyy. 2003M/ 1424H: 3/ 20). Antara dalil yang dijadikan sandaran ialah hadis Rasulullah SAW:

إِنْ نَزَلْتُمْ بِقَوْمٍ فَأَمَرُوا لَكُمْ بِمَا يَنْبَغِي لِلصَّيْفِ فَأَقْبَلُوا، فَإِنْ لَمْ يَفْعَلُوا، فَخُذُوا مِنْهُمْ حَقَّ الصَّيْفِ الَّذِي يَنْبَغِي لَهُمْ

Maksudnya: Sekiranya kamu pergi ke sesuatu kaum, maka mereka diperintahkan bagi kamu apa yang sepatutnya untuk tetamu, lalu terimalah. Sekiranya mereka tidak melakukan, maka ambillah daripada mereka hak tetamu yang sepatutnya bagi mereka.

(Al-Bukhariyy. *Kitab: al-Adab*, Bab: *ikram al-ḍayf*, no: 6137. 8/ 32)

Dalam hadis yang lain, Rasulullah SAW bersabda:

لَيْلَةُ الصَّيْفِ حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ، فَمَنْ أَصْبَحَ بِفَنَائِهِ فَهُوَ عَلَيْهِ دَيْنٌ، إِنْ شَاءَ اقْتَضَى وَإِنْ شَاءَ تَرَكَ

Maksudnya: Bermalam bagi tetamu adalah hak yang wajib ke atas setiap muslim. Sesiapa yang menginap di kawasannya maka dia memperolehi hutang ke atasnya (tuan rumah), sekiranya dia mahu bolehlah dia tuntutan dan tinggalkan.

(Abu Dawud. *Kitab: al-A'imah*, Bab: *ma ja'a fi al-diyafah*, no: 3750. 3/ 342)

Hadis-hadis ini memberi kebenaran untuk tetamu untuk menyatakan hak mereka daripada tuan rumah sehingga dianggap sebagai sebahagian hutang yang perlu dilangsaikan. Kebenaran ini menunjukkan hak yang wajib diraikan sepanjang tempoh bertamu.

c. Hukum hospitaliti adalah fardu kifayah seperti yang dikemukakan oleh Ibn Arabiyy (Ibn ʿArabiyy. 2003M/ 1424H: 3/ 21). Dalil yang digunakan ialah riwayat hadis daripada Abu Saʿid al-Khudriyy yang digunakan oleh pendapat pertama. Beliau mentafsirkan sekiranya salah seorang daripada komuniti Arab tersebut melakukan layanan kepada tetamu maka terlepas tanggungan kepada yang lain.

Berdasarkan kepelbagaian ijtiḥad tersebut, dapat diringkas dua hukum utama bagi hospitaliti rumah kediaman iaitu antara status wajib dan sunat sahaja. Pendapat jumhur ulama iaitu yang menjurus kepada status sunat adalah yang lebih kuat berdasarkan tafsiran kepada dalil yang digunakan. Hukum sunat tersebut adalah lebih sesuai iaitu mengikut konteks semasa kerana faktor perubahan persekitaran. Asas adat setempat sangat mempengaruhi ijtiḥad ini sesuai dengan kaedah fiqh utama iaitu “adat atau uruf dijadikan rujukan hukum” (العادة محكمة). Ruang fizikal rumah kediaman pada masa kini sangatlah terhad untuk ahli keluarga dan tidak banyak yang membenarkan untuk orang luar bermalam. Situasi ini paling ketara sekiranya rumah kediaman dikategorikan kepada rumah kos rendah atau sederhana rendah yang hanya mempunyai ruang bilik terhad tanpa membezakan bilik tetamu. Walau bagaimanapun, perkara ini tidak menjadi kesulitan kepada rumah kediaman dalam kategori kos tinggi yang biasanya mempunyai banyak bilik termasuk ruang khas untuk tetamu.

Selain daripada itu, industri hospitaliti telah berkembang pesat menerusi perkembangan rumah penginapan dan perhotelan dengan pelbagai kemudahan kepada tetamu. Kemudahan mobiliti dan pengangkutan juga menjadi semakin selesa pada masa kini. Kondisi ini sangatlah berbeza dengan situasi masyarakat ketika wahyu diturunkan pada peringkat awal perundangan Islam.

### Tempoh Bertamu

Nas syarak terutama hadis Rasulullah SAW menyatakan tempoh apabila seseorang datang ke rumah kediaman orang lain. Tempoh bertamu di sisi syarak ialah antara satu hingga tiga hari. Hospitaliti selepas tempoh tersebut hanya dianggap seperti sedekah dan kembali kepada situasi biasa sahaja. Rasulullah SAW bersabda:

الصِّيَافَةُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ، وَجَائِزَتُهُ يَوْمٌ وَلَيْلَةٌ، وَلَا يَجِلُّ لِرَجُلٍ مُسْلِمٍ أَنْ يَقِيمَ عِنْدَ أَحِيهِ حَتَّى يُؤْتِمَهُ، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَكَيْفَ يُؤْتِمُهُ؟  
قَالَ: يَقِيمُ عِنْدَهُ وَلَا شَيْءَ لَهُ يَقْرِبُهُ بِهِ

Maksudnya: Bertamu itu tiga hari dan pemberiannya ialah sehari semalam. Tidak halal bagi seorang muslim untuk tinggal dengan saudaranya sehingga menyebabkan berdosa. Sahabat bertanya: wahai Rasulullah SAW, bagaimana menyebabkan berdosa itu? Rasulullah SAW menjawab: dia berada di tempat saudaranya sehingga tiada suatu pun untuk disediakan sebagai layanan baginya.

(Muslim. Kitab: al-Hudud, Bab: al-diyafah wa nahwiha, no: 15, 3/1353)

Hadis ini menunjukkan kebenaran hospitaliti hanya berlaku sebelum tempoh tiga hari atau dalam keadaan tidak menyusahkan tuan rumah. Ini disokong dalam lafaz hadis lain yang direkodkan oleh Imam al-Bukhariyy iaitu “وَلَا يَجِلُّ لَهُ أَنْ يَثْوِيَ عِنْدَهُ حَتَّى يُحْرِجَهُ” bermaksud: tidak halal baginya untuk menetap di sisi (saudara) nya sehingga menyusahkannya (Al-Bukhariyy. 8/32).

Perubahan ijtiḥad turut berlaku dalam isu ini kesan pelbagai kemudahan pengangkutan dan penginapan yang berbeza sama sekali dengan zaman awal Islam. Malah hikmah frasa “tidak menyusahkan” yang disebut oleh Rasulullah SAW akan ditentukan oleh amalan adat setempat

dalam menetapkan sejauh mana tahap kepayahan layanan hospitaliti yang mungkin turut berlaku dalam tempoh kurang dari tiga hari (Muhammad Nuh al-Qudah, 2008M/ 1429H: 124).

### **Etika Bertamu**

Keseimbangan peraturan hospitaliti berkaitan rumah kediaman turut menggariskan etika yang perlu dipatuhi oleh kedua-dua pihak iaitu tuan rumah sebagai pihak yang menerima kunjungan dan tetamu sebagai orang luar kepada rumah kediaman tersebut. Etika yang digariskan adalah seperti berikut (Wazarat al-Awqaf wa al-Shu'un al-Islamiyyah. 1427M/ 1404M: 28/ 317, Isma'il Shindi, 2007):

- a. Tuan rumah kediaman:
  - i. Mengalu-alukan kehadiran tetamu.
  - ii. Menyegerakan perkhidmatan dan makanan.
  - iii. Menjaga perkataan dalam berbicara bersama tetamu.
  - iv. Bersama menjamah makanan dan dibenarkan untuk membatalkan puasa sunat.
  - v. Tidak membeza-bezakan tetamu.
  - vi. Memastikan kemudahan penginapan sekiranya melibatkan bermalam di rumah kediamannya.
  - vii. Mengiringi tetamu ketika keluar dari rumah kediamannya.
- b. Tetamu:
  - i. Bersegera untuk menjamah sekiranya telah dihidangkan dengan juadah.
  - ii. Tidak menyusahkan tuan rumah untuk tinggal lebih daripada yang sepatutnya.
  - iii. Memaklumkan tuan rumah akan kehadiran.
  - iv. Menghargai apa yang dihidangkan oleh tuan rumah.
  - v. Memastikan untuk duduk di ruang yang dibenarkan sahaja.
  - vi. Menjaga bicara dengan perkataan-perkataan yang baik.

### **IJTIHAD FIQH YANG DINAMIK BERKAITAN HOSPITALITI RUMAH KEDIAMAN**

Ijtihad merupakan satu usaha penting dalam disiplin fiqh untuk mengetahui sumber, proses dan hasil bagi sesuatu hukum. Secara literal, ijtihad bermaksud mencurah tenaga secara habis-habisan untuk sampai kepada hakikat sesuatu perkara. Dari sudut istilah disiplin fiqh ijtihad merujuk kepada usaha yang dilakukan oleh seorang faqih (ilmuan fiqh) dalam membuat *istinbat* (kesimpulan) hukum syarak berbentuk amali berdasarkan dalil-dali yang terperinci (Al-Jurjaniyy. 1983M/ 1403H: 10).

Dinamisme ijtihad fiqh adalah berdasarkan kepada penyelesaian hukum yang bersifat dinamik. Dinamik bermaksud bertenaga dan berkekuatan serta mampu membuat penyesuaian, menerbitkan pembaharuan dan kemajuan (Kamus Dewan. 2002: 305). Dalam hal ini, setiap hukum fiqh yang dihasilkan melalui proses ijtihad sama ada berbentuk *intiqa'iy* (pilihan berdasarkan analisis sedia ada) atau *insha'iy* (analisis permasalahan baharu) tidak seharusnya bersifat jumud (beku dan kaku), bahkan seharusnya memenuhi tuntutan persoalan semasa dan keadaan setempat masyarakat ('Ata' al-Rahman al-Nadwiyy. 2006: 87).

Nas syarak memperakui memuliakan tetamu adalah suatu bentuk kebaikan untuk dilakukan oleh tuan rumah. Namun dari sudut amalan dan perlaksanaan, ijtihad berkaitan dengan layanan tetamu mengalami perubahan mengikut kesesuaian tempat dan masa atau menjadikan adat setempat sebagai rujukan hukum. Adat setempat atau disebut dalam bahasa Arab dengan *'uruf* merupakan sebahagian rujukan dalam penentuan hukum. Islam mengambil kira kedudukan



adat setempat sebagai panduan hukum bagi menunjukkan kesejagatan dan kesuaian ajaran wahyu mengikut kepelbagaian faktor masa dan tempat (Shibīr, 2000). Beberapa kaedah fiqh telah digariskan oleh ilmu Islam bagi menunjukkan implikasi adat setempat dalam hal ini. Antaranya:

- (1) *Al-Ādat muḥakkamah* (العادة محكمة): Adalah adat itu dijadikan hukum.
- (2) *Al-Maʿrūf ʿurfān ka al-mashrūṭ shartān* (المعروف عرفا كالمشروط شرطا): Yang makruf dan masyhur pada ahli uruf (adat setempat) itu seperti yang disyaratkan.
- (3) *Lā yunkar taghayyur al-aḥkām bi taghayyur al-azmān* (لا ينكر تغيير الأحكام بتغيير الأزمان): Tidak boleh diingkarkan berubah hukum itu disebabkan berubah masa.

Kaedah fiqh (1) menunjukkan setiap adat setempat menjadi penentu kepada sesuatu hukum. Manakala kaedah fiqh (2) membenarkan setiap perkara yang sudah diketahui melalui adat setempat mempunyai kekuatan yang tersendiri iaitu mengikat setiap tindakan atau menjadi syarat kepada tindakan tersebut. Perubahan masa sangat mempengaruhi perubahan hukum terutama dalam perkara-perkara urusan kehidupan dunia seperti yang dijelaskan dalam kaedah fiqh (3).

Perubahan ijtihad yang dinamik mengikut adat setempat tentang hospitaliti rumah kediaman adalah berdasarkan beberapa faktor utama:

i. Faktor kemampuan:

Setiap layanan perlu mengikut keupayaan dan tanggungan tuan rumah. Layanan yang terbaik tidak semestinya melibatkan pembaziran dan melibatkan sesuatu yang menyusahkan.

ii. Faktor ruang fizikal kediaman:

Setiap pihak perlu mengetahui keadaan ruang rumah kediaman semasa aktiviti bertamu dijalankan. Tuan rumah perlu menetapkan ruang bertamu bagi membezakan antara domain peribadi dan domain umum institusi keluarga. Manakala di pihak tetamu perlu menjaga limitasi domain bertamu yang dibenarkan sahaja.

iii. Faktor penginapan alternatif semasa:

Seperti yang diketahui, industri hospitaliti pada masa kini telah berkembang pesat dengan terbinanya pelbagai bentuk kemudahan penginapan. Hal ini merupakan satu alternatif kepada setiap individu yang merasakan kehadirannya untuk bermalam ketika bertamu di rumah kediaman orang lain sebagai satu yang menyusahkan.

## KESIMPULAN

Islam adalah agama yang mementingkan keseimbangan dalam setiap peraturan yang ditetapkan. Keseimbangan yang digariskan melalui peraturan hospitaliti berkaitan rumah kediaman ialah memelihara dua kemaslahatan iaitu tuan rumah dan tetamu. Peraturan hospitaliti berkaitan rumah kediaman adalah satu bentuk keistimewaan yang diberikan secara eksklusif kepada setiap penghuni. Panduan syarak tentang isu ini tidak boleh dikesampingkan sebagai jaminan kepada kehidupan insan yang lestari. Setiap peraturan yang digariskan terikat dengan dua jenis iaitu hak Allah SWT dan hak hamba secara serentak. Hak Allah SWT merujuk kepada peraturan yang telah ditetapkan berdasarkan nas dan sumber wahyu yang perlu dipenuhi sebagai satu tuntutan dan kewajipan agama. Dalam hal ini, hospitaliti berkaitan rumah kediaman seiring dengan panduan wahyu yang mementingkan tiga unsur penting dalam kehidupan iaitu akidah, akhlak dan amalan (fiqh). Manakala hak hamba atau manusia tertumpu kepada peraturan yang ditetapkan sesama manusia dan biasanya berasaskan kepada masalah dan budi bicara bersama. Hal ini dapat dilihat kepada penentuan tempoh dan etika bertamu yang kembali kepada adat setempat sebagai rujukan amalan yang sesuai.

Kesemua peraturan hospitaliti berkaitan rumah kediaman memastikan kehidupan insan yang lestari iaitu untuk mencapai keseimbangan supaya manusia tidak hanya pentingkan hidup

bersendiri tanpa menghiraukan masyarakat dan persekitaran. Adat setempat menjadi rujukan tentang amalan yang bersesuaian dari sudut tempoh, jenis dan bentuk layanan ketika bertamu. Kombinasi antara tuntutan nas (teks) dan adat setempat (konteks) menjadi asas perubahan ijtihad fiqh tentang peraturan hospitaliti rumah kediaman yang lebih dinamik.

## RUJUKAN

- Abū Dawud, Sulaymān ibn al-Ash<sup>c</sup>ath. (t.t) *Sunan*. Beirut: al-Maktabah al-<sup>c</sup>Ashriyyah.
- Aḥmad ibn Ḥanbal. (1998M/1419H). *al-Musnad*. Beirut: <sup>c</sup>Ālam al-Kutub.
- Al-Bukhāriyy, Muḥammad ibn Ismā<sup>c</sup>il. (1422H). *Ṣaḥīḥ al-Bukhāriyy*. T.tp: Dār Ṭawq al-Najāt.
- Al-Jurjāniyy, Ali ibn Muḥammad. (1983M/ 1403H). *Kitab al-Ta<sup>c</sup>rīfāt*. Beirut: Dār al-Kutub al-<sup>c</sup>Ilmiyyah.
- Al-Nawawiyy, Yaḥya ibn Sharf. (1392H). *Al-Minhāj Sharḥ Ṣaḥīḥ Muslim ibn al-Ḥajjāj*. Beirut: Dar Ihyā' al-Turāth al-<sup>c</sup>Arabiyy. Cet 2.
- Al-Suyūṭiyy, Abd al-Raḥman ibn Abi Bakr. (T.th). *Jāmi<sup>c</sup> al-Aḥādith*. T.tp: t.pt.
- Al-Ṭabariyy, Muḥammad ibn Jarīr. (2000M/ 1420H). *Jāmi<sup>c</sup> al-Bayān fī Ṭā'wīl al-Qur'ān*. T.tp: Mu'assasat al-Risalah.
- <sup>c</sup>Aṭā' al-Raḥman al-Nadwiyy. (2006). Al-Ijtihād wa Dawruhu fī Tajdīd al-Fiqh al-Islāmiyy. *Dirāsāt al-Jāmi<sup>c</sup>ah al-Islāmiyyah al-<sup>c</sup>Ālamiyyah*. Retrieved Jun 1, 2014, from <http://www.banglajol.info/index.php/IIUCS/article/download/2676/2272>.
- Ibn <sup>c</sup>Arabiyy, Muhammad ibn Abdullah. (2003M/ 1424H). *Aḥkām al-Qur'ān*. Beirut: Dār al-Kutub al-<sup>c</sup>Ilmiyyah. Cet 2.
- Ibn Kathīr, Abū al-Fidā' Ismā<sup>c</sup>il ibn <sup>c</sup>Umar. (1999M/ 1420H) *Tafsīr al-Qur'ān al-<sup>c</sup>Azīm*. T.tp: Dār Ṭayyibah. Cet 2.
- Ismā<sup>c</sup>il Sālim <sup>c</sup>Abd al-<sup>c</sup>Āl. (1992M/ 1412H). *Al-Baḥth al-Fiqhiyy*. T.tpt: Maktabah al-Zahrā'.
- Isma<sup>c</sup>il Shindiy. (2007) *Aḥkām al-Ḍiyāfah fī al-Sharī'ah al-Islāmiyyah*. Retrieved January 1, 2014, from <http://repository.yu.edu.jo/handle/123456789/442836>.
- Jabatan Perumahan Negara, Kementerian Perumahan dan Kerajaan Tempatan. (2018). *Dasar Perumahan Negara (2018-2025)*. Jabatan Perumahan Negara.
- Kamus Dewan*. (2002) Edisi 3. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka.
- Marcus L. Stephenson. (2014). Deciphering 'Islamic hospitality' : Developments, challenges and opportunities. *Tourism Management*. Retrieved Jun 19, 2014, from <http://www.sciencedirect.com/science/article/pii/S0261517713001027>.
- Muḥammad Nūḥ al-Quḍāh. (2008M/ 1429H). Al-Ḍiyāfah wa Aḥkāmuhā fī al-Fiqh al-Islāmiyy. *Al-Majalla al-Urdūniyyah fī al-Dirāsāt al-Islāmiyyah*. Retrieved January 1, 2014, from <http://web2.aabu.edu.jo/Islamic/artical435.html>
- Muslim ibn al-Ḥajjaj. (T.tn) *Al-Musnad al-Ṣaḥīḥ*. Beirut: Dār Ihyā' al-Turāth al-<sup>c</sup>Arabiyy. *New Oxford Dictionary*. (2012). Second Edition. Shah Alam: Oxford Fajar Sdn Bhd.
- Sa<sup>c</sup>diyy Abu Jayb. (1988M/ 1408). *Al-Qāmūs al-Fiqhiyy*. Dimashq: Dār al-Fikr. Cet 2.
- Sheikh Abdullah Basmeih. (2002). *Al-Qur'ān al-Karīm: Tafsīr Pimpinan Ar-Rahman Kepada Pengertian Al-Qur'an (30) Juz*. Kuala Lumpur: Darul Fikir, cet. 13)
- Shibīr, Muḥammad <sup>c</sup>Uthmān. (2000). *Al-Qawā'id al-Fiqhiyyah wa al-Ḍawābiṭ al-Fiqhiyyah fī al-Sharī'ah al-Islāmiyyah*. Amman: Dār al-Furqān.
- Wazārat al-Awqāf wa al-Shu'ūn al-Islāmiyyah. (1427M/ 1404M). *Al-Mawsū'ah al-Fiqhiyyah al-Kūwītiyyah*. Kuwait: Dār al-Salāsīl.